ANALISIS PERBAHASAN HADITH JĀRIYAH MENURUT KEFAHAMAN ULAMA AHLI SUNNAH DI KALANGAN SALAF DAN KHALAF

Mohd Asyran Safwan Kamaruzaman[1]
Mohd Haidhar Kamarzaman[2]
Kamarudin Salleh[3]

Abstrak

Hadith Jariyah merupakan hadith yang sering menjadi polemik perbahasan di kalangan golongan *Mushabbihah* dan Ahli Sunnah wal-Jamaah. Ini kerana masing-masing berpendapat bahawa hadith ini menepati ideologi yang dibawa oleh mereka dalam kerangka pemikiran perbahasan sifat Mutashābihāt. Hadith Jāriyah dijadikan dalil penghujahan oleh golongan *Mujassimah* dan *Mushabbihah* dalam mengisbatkan bahawa Allah SWT berada di arah atas dan menempati suatu tempat. Keyakinan ini dilihat bercanggah dengan kerangka pemahaman golongan Ahli Sunnah wal-Jamaah dalam kalangan para *Mutakallimīn* dan Ahli Hadith yang berpegang teguh dengan keyakinan bahawa Allah SWT Maha Suci daripada menempati suatu arah dan tempat. Kajian ini menjelaskan mengenai kedudukan Hadith Jāriyah dalam kerangka pemahaman Ahli Sunnah wal-Jamaah berdasarkan kepada perbahasan-perbahasan oleh ilmuan dalam kalangan salaf dan khalaf. Kajian ini menggunakan metode pensejarahan yang melibatkan analisis kandungan dan analisis perbandingan. Hasil kajian mendapati, Hadith Jāriyah merupakan hadith yang bersifat *Mutashābihāt* kerana makna zahir hadith mendorong kepada keyakinan bahawa Allah SWT bersifat mengambil tempat.

Kata kunci: Hadith Jāriyah, Mushabbihah, Tafwīḍ, Takwīl

Abstract

Hadith Jariyah is a hadith that often becomes a debate among the Mushabbihah and Ahli Sunnah wal-Jamaah Scholars. This is because both

[1] Calon Ph.D, Pusat Akidah dan Keamanan Global, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia, 43600, Bangi, Selangor. Tel: 0133903251. E-mail: masyran.yayasan.waqaf@gmail.com

[2] Pensyarah (Dr.), Pusat Akidah dan Keamanan Global, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia, 43600, Bangi, Selangor. Tel: 0132001920. E-mail: haidhar@ukm.edu.my

[3] Prof. Madya (Dr.), Pusat Akidah dan Keamanan Global, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia, 43600, Bangi, Selangor. E-mail: dins@ukm.edu.my

of these groups hold that this hadith conforms to the ideology brought by them in the framework of Mutashābihāt's debate. The Jāriyah hadith was used as a proof of the Mujassimah and Mushabbihah groups in categorizing that Allah SWT was in the top and occupied a place. This belief is seen to be in conflict with the understanding of Ahli Sunnah wal-Jamaah among the Mutakallimīn and the Ahlul Hadith members who belief that Allah does not occupy a place and direction. This study explains the position of Hadith Jāriyah in the framework of understanding of Ahli Sunnah wal-Jamaah based on the debates by the scholars of salaf and khalaf. This study uses a historical method that involves content analysis and comparitive analysis. The results of the study find that Hadith Jāriyah is a Hadith Mutashābihāt's because the meaning of the hadith has led to the belief that Allah SWT is taking place.

Keyword: *Hadith Jāriyah, Mushabbihah, Tafwīḍ, Takwīl*

PENGENALAN

Hadith Jāriyah merupakan hadith yang mencetuskan kontroversi dan mencetuskan perdebatan di kalangan *Mutakallimin* daripada kalangan Ahli Sunnah wal-Jamaah dan golongan *Mushabbihah* dan *Mujassimah*. Hadith Jāriyah yang dimaksudkan ialah sebuah hadith yang mengisahkan mengenai seorang sahabat datang bertemu Rasulullah SAW untuk memohon pandangan terhadap perlakuan zalim beliau terhadap seorang hamba perempuan miliknya. Lalu Rasulullah SAW meminta dihadirkan hamba perempuan miliknya di hadapan Rasulullah SAW supaya Rasulullah SAW dapat membuat penghakiman yang adil. Apabila hamba perempuan tersebut dibawa di hadapan Rasulullah SAW, maka Rasulullah SAW menanyakan hal keimanan hamba perempuan tersebut dan Rasulullah SAW mendapati hamba perempuan tersebut merupakan seorang yang beriman. Rasulullah SAW yang bersifat dengan akhlak yang terpuji memutuskan supaya sahabat tersebut membebaskan hamba perempuannya kerana Rasulullah SAW mendapati bahawa hamba tersebut merupakan seorang yang beriman.

PERIWAYATAN HADITH JĀRIYAH

Terdapat banyak riwayat mengenai Hadith Jāriyah daripada berbagai jalur periwayatan hadith. Mohd Sobri Ellias dalam tesis Ph.D beliau memilih empat jalur riwayat bagi Hadith Jāriyah ini dengan keempat-empat riwayat ini saling berbeza dari sudut matan dan perawi hadithnya (Mohd Sobri Ellias

2013: 344). Berlainan dengan al-Rashi, beliau mendatangkan lebih banyak riwayat-riwayat Hadith Jāriyah bagi memberikan hujah yang ampuh terhadap pegangan Ahli Sunnah wal-Jamaah terhadap isu Hadith Jāriyah (al-Rashi 2008: 169-179). Walau bagaimanapun dalam perbahasan ini akan difokuskan kepada riwayat yang membawa kepada isu polemik di kalangan ilmuan Islam.

Riwayat yang pertama merupakan riwayat yang mencetuskan kontroversi di kalangan *Mutakallimīn* Ahli Sunnah wal-Jamaah dan selainnya iaitu Hadith Jāriyah yang diriwayatkan oleh Imām Muslim dalam Sahihnya dengan jalur periwayatan Muᶜāwiyah al-Ḥakam. Matan Hadith Jāriyah yang diriwayatkan oleh Imām Muslim (2000: 761) adalah seperti berikut:

حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ – وَتَقَارَبَا فِي لَفْظِ الْحَدِيثِ – قَالاَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ حَجَّاجٍ الصَّوَّافِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ هِلاَلِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيِّ قَالَ: ... وَكَانَتْ لِي جَارِيَةٌ تَرْعَى غَنَمًا لِي قِبَلَ أُحُدٍ وَالْجَوَّانِيَّةِ فَاطَّلَعْتُ ذَاتَ يَوْمٍ فَإِذَا الذِّيبُ قَدْ ذَهَبَ بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِهَا وَأَنَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي آدَمَ آسَفُ كَمَا يَأْسَفُونَ لَكِنِّي صَكَكْتُهَا صَكَّةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَعَظَّمَ ذَلِكَ عَلَىَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلاَ أُعْتِقُهَا قَالَ " ائْتِنِي بِهَا ". فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَالَ لَهَا " أَيْنَ اللَّهُ " . قَالَتْ فِي السَّمَاءِ. قَالَ " مَنْ أَنَا. قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ. قَالَ " أَعْتِقْهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ [4]

Diceritakan dari Abu Jaᶜfar, Muḥammad bin al-Sabbah dan Abu Bakr bin Shaibah... Dari Muawiyah bin al-Hakam al-Sulami dia berkata: ...“Dahulu aku mempunyai budak wanita yang menggembala kambing di hadapan gunung Uhud dan al-Jawwaniyah. Pada suatu hari aku

---

[4] Muslim, Muslim bin al-Hajjaj. Ṣaḥīḥ Muslim. Kitāb al-Masājid. Bāb Tahrīm al-Kalām Fī al-Ṣolāt Wa Naskh Mā Kāna Min Ibāḥah. Hadith No. 537

memeriksanya, ternyata seekor serigala telah membawa seekor kambing dari gembalaannya. Aku adalah laki-laki biasa dari keturunan bani Adam yang boleh marah sebagaimana mereka juga boleh marah. Tetapi aku menamparnya sekali. Lalu aku mendatangi Rasulullah s.a.w, dan beliau anggap tamparan itu adalah masalah besar. Aku berkata, "(Untuk menebus kesalahanku), tidakkah lebih baik aku memerdekakannya? 'Beliau bersabda, 'Bawalah dia kepadaku.' Lalu aku membawanya menghadap beliau. Lalu beliau bertanya, 'Di manakah Allah? 'Budak itu menjawab, 'Di langit.' Beliau bertanya, 'Siapakah aku? 'Dia menjawab, 'Kamu adalah utusan Allah.' Beliau bersabda, 'Bebaskanlah dia, kerana dia seorang wanita mukminah (beriman)'."

Bagaimanapun, terdapat tiga riwayat lain yang berlainan dengan matan hadith sebagaimana yang terdapat dalam periwayatan Imām Muslim. Riwayat yang kedua merupakan riwayat yang lebih awal didapati dalam kitab hadith tertua iaitu *al-Muwaṭṭa'* yang dikarang oleh Imām Malik bin Anas (1998: 405) sebagaimana berikut:

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ رَجُلاً، مِنَ الأَنْصَارِ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِجَارِيَةٍ لَهُ سَوْدَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَلَىَّ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً فَإِنْ كُنْتَ تَرَاهَا مُؤْمِنَةً أُعْتِقُهَا. فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم "أَتَشْهَدِينَ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ" . قَالَتْ نَعَمْ . قَالَ " أَتَشْهَدِينَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَتْ نَعَمْ. قَالَ " أَتُوقِنِينَ بِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ". قَالَتْ نَعَمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم " أَعْتِقْهَا [5]

Dari Shihab dari ᶜUbaidillah Bin ᶜAbdullāh Bin ᶜUtbah Bin Masᶜūd bahwasanya seorang laki-laki dari kalangan Ansar mendatangi Rasul SAW. ia memiliki seorang budak wanita berkulit hitam dan berkata: Wahai Rasulullah SAW. Sesungguhnya aku mesti membebaskan seorang

[5] Imām Mālik, Mālik bin Anas. *al-Muwaṭṭa'. Kitāb al-ᶜItq wa al-Walā'*. Bāb Mā Yajūz Min al-ᶜItq Fī al-Riqāb al-Wājibah. Hadith No. 2876.

budak beriman, jikalau engkau melihatnya beriman, maka bebaskanlah ia. Maka Rasulullah SAW. berkata kepadanya (budak wanita) "Apakah engkau bersaksi bahwa tidak ada tuhan selain Allah?" Ia menjawab: "Ya". Dan "apakah engkau bersaksi bahwasanya Muhammad adalah utusan Allah?" ia menjawab: "Ya". Dan "apakah engkau meyakini adanya kebangkitan setelah kematian?! Ia menjawab: "Ya". Rasulullah SAW kemudian mengatakan: "bebaskanlah ia"

Manakala versi ketiga Hadith Jāriyah ialah melalui periwayatan Imām Ahmad Ibn Ḥanbal (1993: 259) dalam *Musnad*nya iaitu matan hadith ketiga ini tidak bercanggah jauh dengan matan hadith yang diriwayatkan oleh Imām Malik. Matan hadithnya berbunyi seperti berikut:

عن الشريد أن أمه أوصت أن يعتق عنها رقبة مؤمنة فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: عندي جارية سوداء أو نوبية فأعتقها، فقال ائت بها، فدعوتها، فجاءت فقال لها: من ربك ؟، قالت: الله، قال: من أنا ؟، فقالت : أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : أعتقها فإنها مؤمنة [6]

Daripada Sharid bahawasanya ibunya mewasiatkan agar membebaskan seorang hamba wanita, lalu beliau telah bertanya kepada Rasulullah SAW mengenainya, lalu berkata: Bahawasanya disisiku ada seorang hamba hitam dan aku berniat untuk membebaskannya. Lalu Nabi berkata: Datangkan padaku. Lalu diseru wanita tersebut menghadap Nabi dan Nabi bersabda: Siapa Tuhanmu? Jawab hamba tersebut: Allah. Nabi bertanya lagi: Siapa aku? Jawab hamba: Engkau adalah Rasulullah Ṣallallahu ᶜAlayh Wa Sallām. lalu Nabi bersabda: Bebaskanlah dia kerana dia adalah seorang wanita mukmin.

Manakala yang terakhir merupakan versi periwayatan oleh Imām Abū Dāwud (2000: 1469) dalam *Sunan*nya. Versi yang terakhir ini mirip dengan versi pertama yang diriwayatkan oleh Imām Muslim dalam *Ṣaḥīḥ*nya,

[6] Imām Aḥmad, Aḥmad bin Ḥanbal. *al-Musnad. Kitāb Musnad al-Shāmiyyīn*. Bāb *Ḥadīth al-Sharīd bin Suwayd al-Thaqafī Raḍiyallāhu ᶜAnh*. Hadith No. 17974.

namun terdapat perbezaan dari segi keupayaan hamba perempuan menjawab persoalan oleh Rasulullah SAW memandangkan hamba perempuan dalam riwayat ini merupakan seorang yang bisu. Matan hadithnya adalah seperti berikut:

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ الْجُوزَجَانِيُّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ أَخْبَرَنِي الْمَسْعُودِيُّ، عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، : أَنَّ رَجُلاً، أَتَى النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم بِجَارِيَةٍ سَوْدَاءَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَلَىَّ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً. فَقَالَ لَهَا: " أَيْنَ اللَّهُ " . فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ بِأُصْبُعِهَا. فَقَالَ لَهَا: " فَمَنْ أَنَا ". فَأَشَارَتْ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وَإِلَى السَّمَاءِ، يَعْنِي أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ. فَقَالَ: " أَعْتِقْهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ "[7]

Telah menceritakan kepada kami Ibrāhīm bin Yaᶜqūb Al-Jūzajānī : Telah menceritakan kepada kami Yazīd bin Hārūn, ia berkata : Telah mengkhabarkan kepadaku Al-Masᶜūdī, dari ᶜAwn bin ᶜAbdillāh, dari ᶜAbdullāh bin ᶜUtbah, dari Abū Hurayrah : Bahwasanya ada seorang lelaki mendatangi Nabi Ṣallallahu ᶜAlayh Wa Sallām dengan membawa budak wanitanya yang berkulit hitam. Ia berkata : "Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku memiliki kewajiban untuk memerdekakan budak yang mukmin". Maka Baginda Ṣallallahu ᶜAlayh Wa Sallām berkata kepada budak tersebut : "Dimanakah Allah?". Lalu budak tersebut berisyarat ke langit dengan jarinya. Baginda Ṣallallahu ᶜAlayh Wa Sallām melanjutkan : "Siapakah diriku?". Budak itu berisyarat kepada Nabi Ṣallallahu ᶜAlayh Wa Sallām dan (berisyarat) ke langit. Iaitu maksudnya: 'Engkau adalah Rasulullah (utusan Allah). Setelah itu beliau bersabda: "Bebaskanlah ia, karena sesungguhnya ia seorang wanita mukminah (beriman)"

Secara ringkasnya, jika diteliti riwayat-riwayat di atas, maka dapat disimpulkan bahawa perbezaan antara matan-matan hadith yang diriwayatkan

[7] Abū Dāwūd, Sulaymān bin al-Ashᶜath. Sunan Abī Dāwūd. Kitāb al-Īmān Wa al-Nudhūr. Bāb Fī al-Ruqbat al-Mu'minah. Hadith No. 3284

ialah pada soalan yang ditanya oleh Rasulullah SAW terhadap hamba perempuan tersebut serta jawapan yang dikemukakan oleh hamba perempuan itu.

Walaubagaimanapun perkara yang menjadi perdebatan antara *Mutakallimin* Ahli Sunnah wal-Jamaah dan golongan *Mushabbihah* dan *Mujassimah* ialah versi periwayatan Imām Muslim; ketika ditanya kepada hamba perempuan tersebut oleh Rasulullah SAW.: "أين الله" maka jawab hamba perempuan tersebut: "Di langit". Manakala versi periwayatan Imām Malik, Rasulullah SAW bertanya: "Apakah kamu bersaksi bahawa tiada Tuhan yang berhak disembah melainkan Allah?" maka jawab hamba perempuan itu: "Ya". Versi ketiga yang diriwayatkan oleh Imām Ahmad dalam *Musnad*nya mempunyai maksud yang sama dari segi objektif pertanyaan Rasulullah SAW iaitu Rasulullah SAW bertanya: "Siapakah Tuhanmu?" maka jawab hamba perempuan itu: "Allah". Versi terakhir yang dilihat mirip versi yang pertama, ialah versi yang diriwayatkan oleh Imām Abū Dawud, Rasulullah SAW bertanya: "أين الله" maka hamba perempuan yang bisu menjawab dengan isyarat menunjukkan jarinya ke langit.

KONSEP AKIDAH PEGANGAN ULAMA AHLI SUNNAH WAL-JAMAAH SALAF DAN KHALAF

Akidah yang menjadi teras pegangan golongan Ahli Sunnah wal-Jamaah adalah berteraskan kepada konsep *Tanzīh* iaitu menyucikan Allah daripada sebarang persamaan dengan makhluk-Nya, baik dari segi zat-Nya, sifat-Nya mahupun *afᶜāl*-Nya. Daripada konsep ini lahirnya natijah iktiqad yang bersih daripada sebarang bentuk *Tasybīh* dan *Tajsīm*. Konsep *Tanzīh* diaplikasikan sepenuhnya oleh Ahli Sunnah wal-Jamaah dalam berinteraksi dengan ayat-ayat al-Quran mahupun hadith yang bersifat *Mutashābihāt* sama ada konsepnya menggunakan pendekatan *tafwīḍ* yang dipegang oleh majoriti *Salaf al-Ṣāliḥ* mahupun *takwīl* yang dipegang oleh majoriti golongan *khalaf* (Mohd Haidhar Kamarzaman 2017: 258).

Sikap Salaf al-Ṣāliḥ Terhadap Mutashābihāt

Jumhur *Salaf al-Ṣāliḥ* mengaplikasikan *tafwīḍ* dalam berinteraksi dengan nas-nas yang bersifat *Mutashābihāt*. Mereka mengimani setiap nas ini tanpa memalingkan maknanya kepada makna yang tiada membawa *waham*

mengenai penyerupaan Allah dengan makhluk-Nya seperti mengambil ruang, arah dan tempat (al-Hadhiri 2007: 310). Sebagai contoh, *Salaf al-Ṣāliḥ* berinteraksi dengan kalimah *yadd* (دي) dalam firman Allah SWT dalam al-Quran (48: 10):

إِنَّ ٱلَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ ٱللَّهَ يَدُ ٱللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ۚ فَمَن نَّكَثَ فَإِنَّمَا
يَنكُثُ عَلَىٰ نَفْسِهِۦ ۖ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَٰهَدَ عَلَيْهُ ٱللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠﴾

> Sesungguhnya orang-orang yang memberi pengakuan taat setia kepadamu (wahai Muhammad - untuk berjuang menentang musuh), mereka hanyasanya memberikan pengakuan taat setia kepada Allah; ‘tangan’ Allah di atas tangan mereka. Oleh itu, sesiapa yang tidak menyempurnakan janji setianya maka bahaya tidak menyempurnakan itu hanya menimpa dirinya; dan sesiapa yang menyempurnakan apa yang telah dijanjikannya kepada Allah, maka Allah akan memberi kepadanya pahala yang besar.

Dengan makna anggota tangan, bahkan mereka mengimani bahawa ayat ini menunjukkan Allah bersifat dengan sifat *yadd* (دي). Sifat *yadd* (دي) ini bukanlah anggota kerana *Salaf al-Ṣāliḥ* menafikan bahawa Allah itu berjisim (al-Hadhiri 2007: 310).

Dalam berinteraksi terhadap sifat *Mutashābihāt* ini, terdapat tiga metode yang digunakan oleh para ulama Salaf iaitu *tafwīḍ*, *ta'wīl* dan *isbat* tanpa *tashbīh*. Maksud *Tafwīḍ* menurut al-Ṭabarī (1971: 204) adalah menyerahkan makna sebulat-bulatnya kepada Allah SWT tanpa berusaha untuk mencari maknanya. Adapun maksud bagi *ta'wīl* pula menurut al-Āmidī (1914: 73-74) adalah menanggung satu lafaz yang bukan menunjukkan kepada makna zahirnya berdasarkan kepada dalil-dalil yang menyokongnya. Dalil-dalil tersebut mestilah bersifat *qaṭcī*. Manakala menurut al-Bājī (1973: 48) *ta'wīl* lebih menjurus kepada maksud memalingkan *kalam* dari makna zahirnya kepada makna yang mungkin (bukan dengan makna sebenar). Al-Jurjānī (1985: 52) pula telah merumuskan bahawa ta'wil adalah bermaksud memalingkan satu-satu ayat daripada maknanya yang zahir kepada makna yang ditanggungnya sekiranya ia dilihat selari dengan al-Quran dan al-Sunnah. Maksud *isbat* tanpa *tashbīh* pula adalah mensabitkan sifat *khabariyyah* ke

atas lafaznya yang zahir, yang selayaknya bagi zat Allah SWT dan menafikan segala bentuk *tashbīh* dan *tajsim* sebagaimana yang dilakukan Imām Abū Ḥanīfah (1955: 36-37) dalam satu pendapatnya.

Metode *tafwīḍ* telah digunakan oleh Imām Mālik dan beberapa orang ulama Salaf yang lain ketika didatangkan persoalan mengenai sifat Mutashābihāt. Ketika ditanya mengenai sifat *Mutashābihāt* Imām Mālik mengambil jalan *tawaqquf* atau *tafwīḍ*, iaitu berhenti daripada membicarakan lebih mendalam mengenainya dan menyerahkan maknanya kepada Allah SWT. Beliau langsung menghentikan pembicaraan mengenai sifat *Mutashābihāt* apabila bertemu dengan sifat ini dalam mana-mana nas al-Quran dan al-Sunnah. Malah beliau melarang orang lain untuk membicarakan mengenai masalah ini dengan lebih mendalam. Sikap Imām Mālik ditonjolkan sebagai penghayatan ulama Salaf terhadap sifat *Mutashābihāt* sebagaimana yang diajar oleh Nabi SAW. Respon Imām Mālik apabila ditanya mengenai sifat *Mutashābihāt* adalah (Ibn Mājah t.th: 71):

الاستواء معلومٌ ، والكيف غير معقول ، والإيمان بـــه واجبٌ، والسؤال عنه بدعةٌ [8]

Maksudnya: Istiwā’ itu diketahui, *kayfiyat*nya tidak tergambar bagi hak Allah SWT (kerana Allah tiada *kayf* bagi-Nya), beriman dengannya adalah wajib, mempersoalkan mengenainya adalah *bidᶜah*.

Dalam satu riwayat Imām al-Safāraynī (t.th: 199-200), Imām Mālik menambah lagi pendapatnya dengan menyatakan:

ويروى عن الشعبي انه سئل عن الاستواء فقال: هذا من المتشابه القرآن نؤمن به ولا تتعرض لمعناه.

Maksudnya: Diriwayatkan daripada al-Shaᶜbī bahawa Imām Mālik pernah disoal mengenai *istiwā’* lalu beliau mengatakan: “Perkara tersebut adalah dari perkara *mutashābih* al-Quran, kita beriman dengannya dan tidak ber*taᶜaruḍ* terhadap maknanya.

[8] Ibn Mājah, Muhammad bin Yazid al-Qazwāni. Sunan Ibn Mājah. Kitāb Iftitāh al-Kitāb Fī al-Īmān Wa Faḍāil al-Ṣaḥābaj wa al-ᶜIlm. Bāb Fīmā Ankarat al-Juhaymah. Hadith No. 198 (Syarah).

Sungguhpun jumhur *Salaf al-Ṣāliḥ* mengguna pakai kaedah *tafwīḍ* dalam berinteraksi dengan nas-nas *Mutashābihāt*, namun dalam beberapa keadaan tertentu, ditemukan bahawa *Salaf al-Ṣāliḥ* turut mengguna pakai metode *takwīl* (al-Sajlamasi 2013: 29). Metode *ta'wīl* ketika berinteraksi dengan sifat *Mutashābihāt* pula kebanyakkannya digunakan dikalangan para ulama daripada aliran al-Ashāᶜirah dan al-Māturīdiyyah. Walau bagaimanapun terdapat sebahagian daripada kalangan Salaf juga menggunapakai metode ini pada ayat *Mutashābihāt*. Takwil bererti memalingkan makna zahir nas-nas *Mutashābihāt* kepada makna yang layak bagi Allah (al-Hadhiri 2007: 312). Sebagai contoh Imām al-Ghazali dan Imām al-Zarkasyi meriwayatkan bahawa Imām Aḥmad (241 H) pernah melakukan *takwīl* pada firman Allah SWT dalam Surah al-Fajr:22, "وجآء ربك". Imām Ahmad menyatakan bahawa maknanya di sini ialah "أمر ربك" (al-Hadhiri 2007: 312).

Begitu juga Imām Aḥmad ketika menafsirkan ayat *mutashābihāt* وهو الله في السموات وفي الأرض dengan maksud bahawa Allah SWT itu adalah tuhan kepada setiap yang berada di langit dan bumi seperti yang disebut beliau dalam *al-Radd ᶜala al-Zanādiqah wa al-Jahmiyyah* (Ibn Ḥanbal 1971: 93-94):

وإنما معنى قول الله جل ثناؤه: وهو الله في السموات وفي الارض.
يقول: هو إله من في السموات وإله من في الأرض

Lebih menarik lagi, *Salaf al-Ṣāliḥ* daripada kalangan generasi pertama iaitu para sahabat, turut menggunapakai metode *takwīl*. Ini dikuatkan menerusi riwayat yang sahih oleh al-Naisaburi dan turut disahihkan oleh al-Hakim, Ibn Hajar al-ᶜAsqalānī dan al-Zahabi bahawasanya Ibn ᶜAbbās telah men*takwīl* firman Allah SWT dalam Surah al-Qalam:42, "يَومَ يُكشَفُ عَن سَاقٍ" kepada makna yang bertepatan dengan Bahasa Arab iaitu "شدة" yang membawa maksud dahsyat. Iaitu di hari akhirat Allah SWT akan menzahirkan kepada golongan yang ingkar akan azab-Nya yang dahsyat (al-Hadhiri, 2007, p. 313).

Begitu juga dengan Ibn ᶜAbbās ketika bertemu dengan ayat *mutashābihāt* daripada surah al-Dhāriyāt (51: 47):

وَٱلسَّمَآءَ بَنَيۡنَٰهَا بِأَيۡيْدٖ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ 

Beliau memindahkan makna يد dengan maksud قوة iaitu kekuasaan yang memberi maksud bahawa "Dan Langit itu Kami bangunkan dengan kekuasaan Kami". Walaupun pada zahir kalimah itu menunjukkan lafaz tangan, tetapi ia memberi maksud kekuasaan pada Allah SWT yang membangunkan langit dengan kekuasaan-Nya (al-Ṭabarī 2009: 1028).

Adapun metode *isbat* tetapi dalam masa yang sama menafikan *tashbīh*, *ta'wīl* dan *ta*ᶜ*ṭīl* juga digunakan oleh sebilangan ulama salaf. Sebagai contohnya Imām Abū Ḥanīfah yang menggunakan metode ini dalam mengisbatkan ayat *istiwā'* dan nas *Mutashābihāt* yang lain. Imām Abū Ḥanīfah dengan jelas menyatakan pendapatnya dalam masalah sifat *Mutashābihāt* ini dalam kitabnya *waṣiyyah* bahawa beliau tidak men*ta'wīl* sifat *Mutashābihāt* tersebut tetapi dalam masa yang sama beliau juga menafikan sebarang bentuk *tashbīh* dan *tajsim* padanya. Beliau berpendapat bahawa bagi Allah SWT ada *yadd, wajh* dan *nafs,* sebagaimana yang disebut dalam al-Quran dari *yadd, wajh* dan *nafs*. Sifat-sifat tersebut adalah bagi Allah SWT tanpa boleh ditanya bagaimana. Beliau juga berpendapat tidak boleh dikatakan *yadd*-Nya adalah *Qudrah*-Nya atau *na*ᶜ*amah*-Nya kerana ianya membatalkan sifat dan itu merupakan pandangan Ahl al-Qadr dan Muᶜtazilah, tetapi *yadd*-Nya itu adalah sifat-Nya yang tiada *kayf* padanya (Abū Ḥanīfah 1955: 36-37).

Begitu juga dalam sifat *khabariyyah* yang lain beliau mengisbatkan Allah SWT ber*istiwā'* di atas ᶜArash menafikan tempat dan arah bagi Allah SWT. Beliau berpendapat bahawa Allah SWT ber*istiwā'* di atas ᶜArash tanpa Dia berhajat kepada menetap (*istiwā'*) di atas ᶜArash. Allah SWT menjaga ᶜArash dan selain ᶜArash tanpa berhajat kepadanya. Jika Allah SWT berhajat kepada sesuatu, tidak mungkin Dia mampu menciptakan alam ini dan mentadbirnya sepertimana makhluk (yang berhajat kepada sesuatu dan tidak mampu mencipta dan mentadbir alam ini). Jika Dia berhajat kepada duduk (*al-julūs*) dan penetapan (*al-qarar*), maka sebelum Dia menciptakan ᶜArash, di manakah Allah SWT berada? Maha Tinggi Allah SWT dari (penempatan di atas ᶜArash) dengan ketinggian dan kebesaran-Nya (Abū Ḥanīfah 2009: 142).

Dalam persoalan sifat *Mutashābihāt*, tidak ramai ulama salaf yang berusaha membincangkannya dan hanya sebahagian daripada kalangan mereka sahaja yang berusaha menjawab dan membetulkan penyelewengan yang telah dilakukan oleh golongan *mushabbihah* dan beberapa golongan yang lain. Kebiasaannya perbahasan mengenai sifat *Mutashābihāt* dibincangkan

berasingan daripada pembahagian jenis-jenis sifat atau dimasukkan terus dalam perbahasan sifat *Mukhālafatuh Li al-Ḥawādith* atau nama lainnya disebut *Laysa Kamithlihī Shay'*.

Begitulah keimanan *Salaf al-Ṣāliḥ* terhadap nas-nas yang bersifat *Mutashābihāt* dan kenyataan akidah *Salaf al-Ṣāliḥ* ini terangkum dalam beberapa karya agung dalam bidang akidah yang ditulis oleh beberapa ulama seperti Imām Abū Ḥanīfah (150 h.) dan Imām Abū Jaᶜfar al-Ṭahāwī (321 h.). Imām Abū Ḥanīfah (2009: 142) sebagai contoh, telah menggariskan 12 prinsip akidah Ahli Sunnah wal-Jamaah golongan *Salaf al-Ṣāliḥ* yang menjadi ikut generasi terkemudiannya selepas itu. Antara prinsipnya ialah Ahli Sunnah wal-Jamaah mengimani bahawa Allah SWT bersifat dengan istiwa tanpa berhajat kepada tempat dan duduk di atas Arasy, Allah SWT yang menguasai Arasy, Dia tidak duduk di atasnya. Ahli Sunnah wal-Jamaah juga mengimani bahawa Allah SWT bersifat dengan *kalam* tanpa berhajat kepada huruf, suara dan bahasa. Metode *tafwīḍ* ini dianggap sebagai metode yang lebih selamat diambil oleh mereka (Hammād al-Sinān & Fauzī al-'Anjārī t.th: 107).

Respon Khalaf Terhadap isu Mutashābihāt

Berlainan dengan *Salaf al-Ṣāliḥ*, golongan khalaf lebih cenderung mengaplikasikan metode *takwīl* akibat daripada limitasi bahasa untuk memahami nas-nas *Mutashābihāt* berbanding dengan golongan *Salaf al-Ṣāliḥ* yang zaman mereka itu hampir dengan zaman turunnya wahyu (al-Subki 1983: 108).

Metode *takwīl* yang diguna pakai oleh khalaf bukanlah sebagaimana yang didakwa oleh sebahagian golongan yang cenderung ke arah fahaman menjisimkan Allah bahawa *takwīl* itu membawa kepada taᶜṭīl. Bahkan *takwīl* yang menjadi salah satu prinsip pegangan golongan khalaf terhadap nas-nas *Mutashābihāt* merupakan *takwīl* yang didasari dengan bukti dan dalil yang kukuh sebagaimana yang telah dijelaskan oleh al-Āmidī (1914: 73-74) dan al-Bājī (1973: 48). Antara contoh *takwīl* yang digunakan oleh para ulama khalaf apabila berinteraksi dengan nas-nas *Mutashābihāt* adalah sebagaimana yang pernah diriwayatkan bahawa Imām al- Baqillānī (403H) iaitu ulama al-Ashā'irah, ketika mana bertemu dengan lafaz al-Quran (Ṭāha 20: 5):

ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ٥

Menurut al-Baqillani (1957: 111 & 300), ayat ini tidak menggambarkan bahawa Allah SWT menetap di atas Arasy, bahkan mesti disucikan Allah SWT daripada menyatakan kedudukan Allah seperti menetap atau berjisim. Ini kerana jika Dia menetap atau mengambil tempat di atas ᶜArash ianya membawa maksud *hulul*. Adapun makna sebenarnya adalah ditakwīlkan lafaz firman Allah " اسْتَوَى" tersebut adalah kepada makna menguasai (Al-Baqillānī 1963: 36).

Al-Baqillānī turut berinteraksi terhadap beberapa lafaz *Mutashābihāt* dalam firman Allah yang lain seperti (al-Raḥmān 55: 27):

وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾

Beliau mentakwīlkan makna yang dikehendak dengan *wajh* tersebut kepada makna Zat Allah (Al-Baqillānī 1963: 58)

Selain al-Baqillānī, seorang ulama khalaf yang lain juga Qāḍī ‘Iyyāḍ (476H) mentakwīlkan lafaz "يضحك الله" dalam hadith yang diriwayatkan oleh al-Bukhari kepada makna keredhaan Allah (al-Sanusi 2015: 8).

Metode *takwīl* ini diguna pakai oleh golongan khalaf bagi mengelakkan kekeliruan di kalangan masyarakat awam yang hampir majoritinya bukan terdiri daripada bangsa Arab mahupun penutur Bahasa Arab. Oleh kerana itu apabila mereka berinteraksi dengan nas-nas daripada al-Quran dan al-Hadith mereka berhajat untuk memahami nas-nas ini, maka nas-nas yang bersifat *Mutashābihāt* ini tidak boleh diterjemah langsung ke dalam bahasa selain Bahasa Arab, malah memerlukan kepada *takwīl* terlebih dahulu dan kemudiannya diterjemah ke dalam bahasa selain Bahasa Arab seperti Bahasa Melayu. Kerana itu, tidak dapat tidak, setiap nas-nas *Mutashābihāt* perlu di*takwīl* di sisi khalaf secara terperinci, manakala metode *tafwīḍ* lebih sesuai digunapakai oleh para *Salaf al-Ṣāliḥ* sewajarnya berdasarkan kepada kaedah-kaedah yang jelas dan bukan kaedah batil sebagaimana yang dilakukan oleh golongan Rafīḍah (al-Sajlamasi 2013: 55).

Konsep *Tanzīh* dalam Metode Tafwīḍ dan Takwīl

Tanzīh merupakan suatu konsep penting yang mendasari akidah Ahli Sunnah wal-Jamaah secara keseluruhannya, sama ada di kalangan *Salaf al-Ṣāliḥ*

mahupun khalaf. Kedua-dua generasi mengaplikasikan konsep tanzīh ini dalam mengimani setiap nas *Mutashābihāt*. Konsep tanzīh yang menjadi asas dalam akidah Ahli Sunnah wal-Jamaah ini diambil daripada ayat al-Quran yang jelas seperti yang terkandung dalam surah al-Syura "لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَىْءٌ" dan surah al-Ikhlas "وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ". Tanzīh bererti mensucikan Allah SWT daripada menyerupai dan menyamai makhluk-Nya (Mohd Sobri Ellias 2013: 171).

Dalam metode *tafwīḍ*, sebagaimana yang telah dijelaskan, para *Salaf al-Ṣāliḥ* mengimani sebagaimana adanya nas tersebut, yakni sebagaimana diturunkan nas tersebut. Bagi mereka, tafsir nas tersebut adalah bacaannya, sebagaimana yang Allah SWT sifatkan Zat-Nya tanpa menyamakan Allah SWT dengan makhluk-Nya. Mereka lebih hampir dengan zaman kenabian, maka mereka lebih memahami Bahasa Arab daripada golongan terkemudian daripada kalangan khalaf (al-Qumi 2004: 12-13). Mereka mengekalkan lafaz sebagaimana adanya tanpa menterjemahkan maknanya kepada makna-makna yang membawa kepada menjisimkan Allah SWT seperti tangan, betis, muka, mata, duduk dan sebagainya.

Adapun, metode *takwīl* yang dipelopori oleh al-Asha'irah dan al-Maturidiyyah, sebagai contoh al-Juwayni, al-Baqilani, al-Amidi daan selainnya, mereka cenderung untuk membendung gejala memahami nas-nas *Mutashābihāt* berdasarkan kepada makna terjemahan zahirnya. Ini kerana, zahir nas-nas *Mutashābihāt* akan membawa kepada fahaman *tajsim* dan tasybih yang dihukumkan oleh ijmak ulama sebagai kufur (al-Masᶜūdī 1935: 13-14). Oleh yang demikian, metode *takwīl* ini digunapakai bagi memalingkan makna zahir kepada makna yang layak bagi Allah SWT sesuai dengan keagungan-Nya berdasarkan kepada dalil-dalil yang nyata seperti nas-nas muhkamat, syair Arab, akal yang sejahtera dan kaedah-kaedah bahasa yang disepakati. Sebagai contoh kalimah استوى dipalingkan maknanya kepada قهر (menguasai) حفظ (menjaga) yang mana ia bertepatan dengan nas muhkamat, syair Arab dan Bahasa Arab (al-Harārī 2004: 206-210).

KEFAHAMAN HADITH JĀRIYAH DI KALANGAN SALAFUSSOLEH DAN KHALAF

Mengenai kefahaman mengenai Hadith Jāriyah di kalangan *Salaf al-Ṣāliḥ* dan khalaf, terdapat implikasi yang timbul hasil daripada kefahaman

menggunakan salah satu daripada metode yang dinyatakan iaitu *tafwīḍ* dan takwīl. Sekiranya menggunakan metode *tafwīḍ*, maka daripada sudut periwayatan hadith, Hadith Jāriyah yang diriwayatkan oleh Imām Muslim akan menjadi *ḍaᶜīf* kerana berlakunya idhtirabin. Ini kerana terdapat riwayat-riwayat lain seperti yang telah dinyatakan, lebih menghampiri usul agama Islam. Adapun Hadith Jāriyah ini, lafaz zahirnya membawa kepada pemahaman bahawa Allah itu menempati langit dengan Zat-Nya. Sebagai tambahan, hadith *ḍaᶜīf* tidak boleh diguna pakai dalam bab keimanan dengan kesepakatan ulama. Bagaimanapun, sekiranya menggunakan metode takwīl, maka status hadith ini dikekalkan sebagai sahih sebagaimana yang dinyatakan oleh Imām Nawawi dalam syarahnya terhadap *Sahih Muslim*.

Hadith Jāriyah Merupakan Hadith Muḍtarib

Hadith *Muḍtarib* adalah hadith yang berbeza perawi pada sesuatu hadith atau satu perawi tetapi dengan beberapa lafaz yang berbeza. *Muḍtarib* juga boleh berlaku pada dua tempat; sama ada pada matan hadith mahupun pada sanad hadith (al-ᶜIrāqī t.th: 237-238). Takrif yang sama diberikan oleh al-Hāfiẓ al-Sakhowi (t.th: 237) dan al-Hāfiẓ al-Nawawi terhadap Hadith *Muḍtarib* (al-Rashi 2008: 178).

Antara ulama hadith yang menghukumkan hadith ini sebagai *ḍaᶜīf* ialah Taqiyuddin al-Subki (m. 756H) disebabkan ia memberi *waham* bahawa Allah di langit dan beliau turut menegaskan bahawa ia tidak boleh dijadikan hujah dalam akidah (al-Subki 1983: 94). Begitu juga Shaykh Zahid al-Kawthari (m. 1371H) telah menghukum hadith ini sebagai hadith *Muḍtarib* dalam notanya terhadap kitab *al-Asmā' wa al-Ṣifāt* karangan Imām al-Baihaqi (t.th: 422). Ibn Hajr al-ᶜAsqalānī bagaimanapun tidak menyatakan dengan jelas mengenai status hadith ini, namun beliau menyatakan isyarat yang kuat bahawa hadith ini merupakan hadith *Muḍtarib* (al-Rashi 2008: 181)

Pegangan Salaf al-Ṣāliḥ Terhadap Hadith Jāriyah

Pegangan *Salaf al-Ṣāliḥ* terhadap hadith ini secara jumhurnya ialah selari dengan metode *tafwīḍ* yang mendasari manhaj akidah mereka. Ini sebagaimana kenyataan oleh Imām Nawawi dalam syarahnya terhadap *Sahih Muslim* bahawasanya golongan pertama (yakni *Salaf al-Ṣāliḥ* dengan metode *tafwīḍ*) mengimani sebagaimana yang warid dengan menyucikan

Allah daripada menyamai makhluk-Nya (al-Nawawī 1392H). Kenyataan Imām Nawawi ini dikuatkan dengan kenyataan Imām Ibn Hajr al-ᶜAsqalānī bahawasanya diimani hadith ini sebagaimana lafaznya, ini kerana ditakuti akan membawa penafian sifat Allah SWT, namun diimani tanpa menetapkan arah dan tempat bagi Allah, dan tanpa menyamakan Allah SWT dengan makhluk-Nya (Hammād al-Sinān & Fauzī al-'Anjārī t.th: 134).

Perlu diketahui bahawa al-Baihaqi menyatakan bahawa Imām Muslim tidak meletakkan hadith ini dalam bab keimanan, namun beliau meletakkannya dalam bab solat, fasal mengenai pengharaman berkata-kata dalam solat, dan ini menunjukkan bahawa perkara ini bukanlah suatu perkara yang berkait dengan usul keimanan (al-Rashi 2008: 181). Bahkan, menurut al-Harari, Hadith Jāriyah ini memandangkan sifatnya yang bercanggahan antara riwayat-riwayat seperti riwayat oleh Imām Malik, Imām Ahmad dan Imām al-Baihaqi, maka ulama yang teliti telah menghukumkannya sebagai hadith *Muḍtarib* dan tidak boleh menjadi penghujahan dalam bab akidah kerana ianya berstatus ḍaᶜīf. Adapun riwayat yang boleh diguna pakai dan bertepatan dengan usul agama ialah riwayat oleh Imām Malik iaitu Rasulullah SAW bertanya kepada hamba perempuan itu "apakah kamu bersaksi bahawa tiada Tuhan melainkan Allah?", maka jawab hamba itu "ya" (Mohd Sobri Ellias 2013: 345).

Pegangan Khalaf Terhadap Hadith Jāriyah

Sebagaimana yang telah dinyatakan sebelum ini bahawa pegangan jumhur khalaf adalah melakukan *takwīl* terhadap nas-nas *Mutashābihāt* bagi mengelakkan *waham* kepada orang awam bahawa Allah SWT bersifat dengan sifat makhluk-Nya. Oleh yang demikian, golongan khalaf yang menerima akan kesahihan Hadith Jāriyah dalam riwayat Imām Muslim, mereka mentakwīlkannya dengan makna ketinggian martabat, kedudukan dan darjat Allah SWT (Mohd Sobri Ellias 2013: 346). Antara ulama yang mentakwīlkan hadith ini ialah al-Hafizh Abū al-Walid al-Bajiyyu al-Maliki dalam syarahnya terhadap *al-Muwaṭṭā'* Imām Malik. Beliau berkata: "Ditanggung perkataan hamba perempuan itu bahawa beliau menyatakan ketinggian martabat Allah, apabila dikatakan tempat bagi seseorang (bagi makhluk) itu di langit, juga difahami bahawa ketinggian status, martabat dan kemuliaannya (bukan dirinya bertempat di langit) (al-Rashi 2008: 183-187).

Selain itu juga al-Hafizh Qāḍī ᶜIyyāḍ dalam syarahnya terhadap *Sahih Muslim*, beliau berkata yang maknanya: "Orang yang bertauhid apabila dia berdoa, maka diangkat tangan ke langit (kerana langit kiblat doa), berbeza dengan musyrikin Mekah yang memohon kepada berhala yang berada di bumi... apabila Nabi SAW bertanya soalan "أين الله", ia bererti Nabi SAW bertanya mengenai ketinggian martabat Allah SWT, dan apabila hamba perempuan menunjuk ke langit, ia membawa erti martabat Allah SWT sebagai Tuhannya sangat tinggi.." (al-Rashi 2008: 183-187).

Manakala al-Hafizh Abū al-ᶜAbbās al-Qurṭūbī dalam kitabnya *al-Mufhim Syarhi Sahih Muslim* beliau berkata yang maknanya: "Apabila Nabi SAW bertanya soalan "أين الله", ini kerana Nabi SAW bertanya kepada seorang budak perempuan yang rendah kefahamannya, Nabi SAW ingin memastikan bahawa hamba perempuan ini tidak menyembah berhala-berhala yang berada di bumi, dan bukanlah Nabi SAW bertanya mengenai tempat, adapun Allah SWTyang menciptakan tempat dia tidak berhajat kepada tempat, setelah tempat diciptakan, Allah SWTseperti sedia ada tanpa tempat" (al-Rashi 2008: 183-187).

Memadai dengan tiga takwīlan daripada ulama hadith berstatus al-Hāfiẓ ini, maka disimpulkan bahawa khalaf mengimani bahawa soalan Nabi SAW terhadap hamba perempuan ini ialah soalan mengenai status, martabat, ketinggian dan kemuliaan Allah SWT. Adapun, sebahagian khalaf yang menghukumkan hadith ini sebagai ḍaᶜīf, maka mereka menyatakan bahawa ianya tidak diguna pakai dalam bab keimanan bahkan usul keimanan bukanlah menetapkan bahawa Allah itu bertempat di langit (Mohd Sobri Ellias 2013: 345), namun usul keimanan ialah sebagaimana Rasulullah SAW bersabda (al-Bukhari 2000: 3):

حدثنا عبدُ اللّهِ بنُ محمدٍ الْمُسْنَدِيُّ قال: حدّثَنا أبو رَوحٍ الْحَرَمِيُّ بنُ عُمَارة قال: حدَّثَنا شُعبةُ عن واقِدِ بنِ محمدٍ قال:سَمِعْتُ أبي يحدِّثُ عنِ ابنِ عُمَرَ أَنَّ رسولَ اللّهِ صلى الله عليه وسلّم قال: أُمِرْتُ أَنْ أُقاتِلَ الناسَ حتَّى يَشْهَدوا أَنْ لا إِلهَ إلاّ اللّهُ وأنَّ محمداً رسولُ اللّهِ، ويُقِيموا

الصلاةَ، ويُؤْتوا الزَّكاةَ. فإذا فَعَلوا ذلكَ عَصَموا مِنِّي دِماءَهُم وأموالَهُم إِلاّ بِحَقِّ الإِسلام، وحسابُهم عَلَى اللّه.[9]

Maksudnya: Abdullah bin Muhammad al-*Musnad*i telah menceritakan kepada kami, beliau berkata: Abū Rawh al-Haramiy bin ‘Umarah telah menceritakan kepada kami, beliau telah berkata: “Syu‘bah telah menceritakan kepada kami daripada Waqid bin Muhammad, beliau telah berkata: Aku telah mendengar bapaku meriwayatkan daripada Ibn ‘Umar bahawasanya Rasulullah SAW telah bersabda: “Aku telah diperintahkan agar memerangi manusia sehingga mereka mengucap syahadah bahawa tiada Tuhan yang layak disembah melainkan Allah dan bahawasanya Nabi Muhammad pesuruh Allah, mendirikan solat, menunaikan zakat. Sekiranya mereka melakukan kesemua yang tersebut, terpeliharalah darah dan harta mereka daripadaku melainkan dengan hak Islam dan perhitungan mereka terserah kepada Allah”.

KESIMPULAN

Golongan *Salaf al-Ṣāliḥ* dan khalaf, masing-masing mengimani Allah SWT disertakan dengan iktikad tanzih bahawa Allah SWT suci daripada sebarang bentuk jisim yang menempati ruang dan arah. Pegangan *Salaf al-Ṣāliḥ* yang berlandaskan metode *tafwīḍ* dan khalaf dengan metode *takwīl* terhadap Hadith Jāriyah merupakan pegangan yang selamat berbanding dengan pegangan golongan *Mushabbihah* dan *Mujassimah* yang mengimani makna zahir hadith lalu menetapkan tempat dan arah bagi Allah SWT. Sebarang nas-nas *Mutashābihāt* sama ada daripada al-Quran mahupun hadith Rasulullah, perlulah dirujuk kepada ulama mengenai kefahamannya agar selari dengan kefahaman Ahli Sunnah wal-Jamaah.

[9] al-Bukhārī, Muḥammad bin Ismāʿīl. *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Kitāb al-Īmān. Bāb *Fa’in Tābū Wa Aqāmu al-Solāta Wa Atawu al-Zakāta Fakhallū Sabīlahum*. Hadith No. 25.

RUJUKAN

Abū Dawud, Sulaymān bin al-Asy‘āth bin Isḥāq al-Sijistānī. 2000. *Sunan Abū Dāwud. Dlm. Mawsū‘ah al-Ḥadīth al-Sharīf al-Kutub al-Sittah*. Cet. Ke-3. Riyāḍ: Dār al-Salām Li al-Nashr wa al-Tawzīᶜ.

Abū Ḥanīfah, Nuᶜmān bin Thābit. 1955. *Fiqh al-Akbar*. Dlm. Malā ᶜAlī Ibn Sulṭān Muḥammad al-Qāri. *Sharḥ ᶜalā Fiqh al-Akbar*. al-Qāhirah: Maṭbaᶜah Musṭafā al-Bābi al-Halabī.

Abū Ḥanīfah, Nuᶜmān bin Thābit. 2009. *Waṣiyyah*. Dlm. Akmāl al-Dīn Muḥammad bin Muḥammad al-Babiratī. *Sharḥ Waṣiyyah al-Imām Abī Ḥanīfah*. Pnyt: Muḥammad Ṣubḥī al-Aidī & Hamzah Muḥammad al-Bakri. Jordan: Dār al-Fatḥ Li al-Dirāsat wa al-Nashr.

al-Āmidī, Abī al-Ḥasan ᶜAlī bin Abī ᶜAlī. 1914. *Al-Iḥkām Fī Uṣūl al-Aḥkām*. Miṣr: Dār al-Kutub al-Khadīwiyyah.

Al-Bājī, Abū al-Walīd Sulaymān bin Khalaf. 1973. *Kitāb al-Ḥudūd Fī Uṣūl*. Pnyt: Nāzih Hammād. Bayrūt: Mu’assasah al-Zaghnabī.

Al-Baqillānī. 1963. *Kitāb al-Insāf Fīmā Ya-jib I’tiqāduh Wa Lā Yajuz al-Jahl Bih*. Taḥqīq Muḥammad Zahid al-Kawthārī. Al-Qāhirah: Mu’assasah al-Khāniji.

Al-Baqillani, Abū Bakr Muḥammad al-Tayyīb al-Baqillani. 1957. *Kitāb al-Tamhīd*. Taṣḥīḥ Richard J. Mc Carthy. Bayrut: al-Maktabah al-Sharqiyyah.

al-Bayhaqi, Ahmad bin al-Husayn. T.th.. *al-Asmā' wa al-Ṣifāt*. Tahqiq. *Muhammad Zahid al-Kawthari*. Beirut: Dār Ihyā’al-Turath al-'Arabi.

Al-Bukhārī, Abū ᶜAbd Allāh Muḥammad ibn Ismāᶜīl. 2000. *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Dlm. *Mawṣūᶜah al-Ḥadīth al-Sharīf al-Kutub al-Sittah*. Cet. Ke-3. Riyāḍ: Dār al-Salām li al-Nashr wa al-Tawziᶜ

al-Haḍīrī, ᶜAbdul ᶜAzīz ᶜAbdul Jabbār. 2007. *Tanzīh al-Ḥaq al-Maᶜbūd ᶜAn al-Ḥayyizi wa al-Ḥudūd*. Dimashq: Maktabah al-Yasr.

Hammād al-Sinān & Fauzī al-'Anjārī. T.th. *Ahlussunnah al-Ashā'irah Shahādat ᶜUlamā al-Ummah wa Adillatuhum*. Dār al-Ḍiyā'.

al-Harārī, ᶜAbdullah. 2004. *Sharh al-Qawīm fī Ḥal Alfāẓ al-Ṣirāṭ al-Mustaqīm*. Bayrūt: Dār al-Mashāriᶜ Li al-Ṭabᶜat wa al-Nashr wa al-Tawzīᶜ.

Ibn Ḥanbal, Aḥmad bin Muḥammad. 1993. *Musnad al-Imām Aḥmad bin Ḥanbal*. Cet. Ke-2. Bayrūt: Dār Ihyā’ al-Turath al-ᶜArabī.

Ibn Mājah, Muhammad bin Yazid al-Qazwāni. T.th. Sunan Ibn Mājah. Taḥqīq Muḥammad Fu’ād ᶜAbd al-Bāqī. 2 Juz. Bayrūt: Dār al-Fikr.

al-ᶜIrāqī, Shams al-Dīn Muḥammad bin ᶜAbd al-Raḥmān. T.th. *Fatḥ al-Mughīth Sharḥ Alfiyyah Musṭalah al-Hadīth*. Bayrūt: Dār Kutub al-ᶜIlmiyyah.

al-Jurjānī, Sayyid al-Sharīf ᶜAlī bin Muḥammad. 1985/1405H. *Al-Taᶜrīfāt*. Pnyt: Ibrāhīm al-Abyārī. Bayrūt: Dār al-Kutub al-ᶜArabī.

Kamālī, Mohammad Hashim. 2002. *Hadith Methodology Authenticity, Compilation, Classification and Criticsm of Hadith*. Kuala Lumpur: Ilmiah Publishers

Malik bin Anas, Mālik bin Abī ʿĀmir bin ʿAmr b. al-Ḥārith. 1998. *al-Muwaṭṭa'*. Cet. Ke-3. Bayrūt: Mu'assasah al-Risalah

al-Masᶜūdī, Hussein Nasir bin Toyyibin. 1935. *Hidāyat al-Mutafakkirīn*. Pulau Pinang: Kedai Kitab Achen Street.

Mohd Haidhar Kamarzaman. 2017. *Pemikiran Akidah Shaykh Shams al-Dīn al-Sumaterā'ī*. Tesis Doktor Falsafah, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia.

Mohd Sobri Ellias. 2013. *Manhaj Akidah Ketuhanan al-Harari dan Aplikasinya Dalam Penilaian Manhaj Akidah Ketuhanan al-'Uthaymin: Perbahasan al-Nusus al-Mutasyabihat*. Tesis Doktor Falsafah, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Petaling Jaya.

Muslim, Abū al-Ḥusayn Muslim bin al-Hajjaj al-Naysabūrī. 2000. Ṣaḥīḥ Muslim. Dlm. Mawṣūᶜah al-Ḥadīth al-Sharīf al-Kutub al-Sittah. Cet. Ke-3. Riyāḍ: Dār al-Salām li al-Nashr wa al-Tawzīᶜ.

al-Nashshār, ᶜAlī Samīᶜ. 1977. *Nash'at al-Fikr al-Falsafī fī al-Islām*. 3 Juz. Cet Ke-7. al-Qāhirah: Dār al-Maᶜārif.

al-Nawawī, Abu Zakaria Muhiy ad-Din Yahya Ibn Sharaf. 1392H. *Syarah Sahih Muslim*. Bayrut.: Dār Ihyā'al-Turath al-'Arabi.

al-Qūmī, Muḥammad Abdul Fāḍil. 2004. *Mawqif al-Salaf min al-Mutashābihat bayn al-Muthbitīn wa al-Muawwilīn*. Al-Qāhirah: Dār al-Bashā'ir.

al-Rāshī, Nidal bin Ibrahim Ālihi. 2008. *Dafᶜu al-Ghāshiyah ᶜan al-Majāz wa al-Ta'wīl Hadīth al-Jāriyah*. Dimashq: Syria.

al-Safāraynī, Muḥammad bin Aḥmad. t.th. *Lawāmiᶜ al-Anwār al-Bahiyyah wa SAWāṭiᶜ al-Asrār al-Athriyyah (Makhṭuṭ)*. 2 Juz. t.tp: t.pt.

al-Sajlamāsī, Muḥammad al-ᶜAmrāwī. 2013. *Al-Naṣ al-Sharᶜī Baiyna al-Ḥarfiyyah wa al-Ta'wīl fī al-Mazhab al-Ashᶜarī wa al-Madrasah al-Salafiyyah al-Muᶜāṣarah*. Morocco: Al-Majlis al-ᶜIlmī al-Mahalli li Iqlim Sayyidi Sulaymān.

Al-Sakhāwī, Shams al-Dīn Muḥammad bin ᶜAbd al-Rahmān. *Fath al-Mughīth Sharḥ Alfiyyah Musṭalah al-Hadīth Li al-ᶜIrāqī*. Bayrut: Dār al-Kutub al-ᶜIlmiyyah

al-Sanūsī, al-Imām Abū ᶜAbd Allāh Muḥammad bin Yūsuf. 2015. *Ta'wil Musykilat al-Bukhari*. al-Sharīqah: al-Markaz al-ᶜArabī Li al-Kitāb

al-Subkī, Abū al-Ḥusayn Taqiy al-Dīn. 1983. *al-Sayf al-Saqīl fī al-Radd ᶜAla Ibn al-Zafīl*. Miṣr: Maṭbaᶜah al-Saᶜādah.

al-Ṭabarī, Ibn Jarīr. 2009. *Jāmiᶜ al-Bayān ᶜan Ta'wīl 'Āy al-Qur'ān: Tafsīr al-Ṭabarī*. Terj. Fathurrozi. Jakarta: Pustaka Azam.

al-Tabarī, Abū Jaᶜfar Muḥammad bin Jarīr. 1971. Tafsīr al-Ṭabarī. Al-Qāhirah: Maktabah Ibn Taymiyyah.

Zakaria Stapa. 2015. Keutuhan Ahli Sunnah Waljamaah (Ahli Sunnah wal-Jamaah) di Malaysia Dalam Memertabatkan Islam. *Seminar Ahli Sunnah Wal Jamaah: Pengukuhan Akidah Menurut Manhaj Wasatiyyah*. Pulau Pinang.